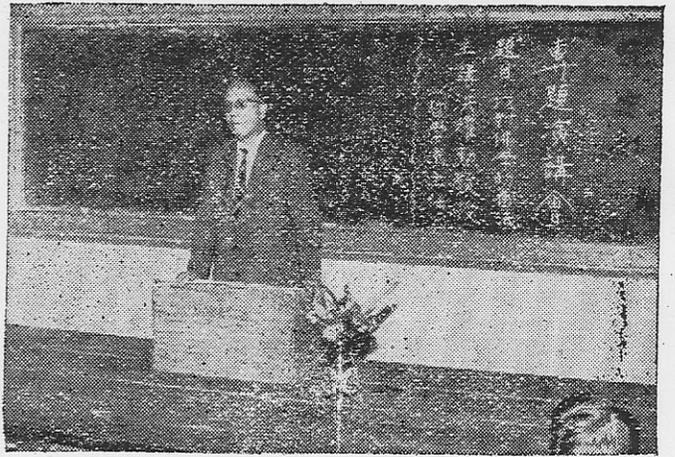


# 我對佛學的看法

(My view of Buddhism)

藥學系張泰隆補記

——臺灣大學哲學系主任洪耀勳教授講



應注意！現在我把所要說的，分成下列幾點來說明：

## 一 佛教是不講神的宗教 (Buddhism is a Religion without God)

佛教主張萬物是眾緣所生唯心所造，不承認上帝「造物論」的，她是一個以「人」為本位的宗教，佛教指示我們應如何在現實世間裡，去脫離煩惱，獲得生活上的安寧；以及如何「解脫」。她對人類生存問題加以分析後，以為人生之不得和平，全在於「煩惱」，可是煩惱的本源在那裡呢？若僅站在祇是經驗論的立場來看它，我想仍是不够的，因為感官上的知覺，並不能把事物澈底分別清楚，而我們的精神也不僅靠五官之感觸所能滿足的，另外仍有一個崇高的理想存在着，所以分析事物，不但需用五官，最重要還是在於慧解。佛教是講如何以修持的工夫，來達到「般若」境界的，在佛教的大乘精神裡，特別注重「自由精神」的發揮，因此她是無神論者；就是說，沒有固定的本體，一切流動變化，「一切無常」，「一切皆空」，超絕的「無」，超絕的「空」，才是佛學的根柢（存在論與現象論的原理）。佛教教主釋迦牟尼佛，在世時為一位太子，能本着人的努力，終於親證到宇宙人生的崇高真理，可見得靠我們人的力量，是同樣能夠證得的，所以佛也說：「一切眾生，皆有佛性。」站在當做「現實的存在之人」的立場，來研究佛學，我想必定有方法的，這種方法在二千五百

年前，釋迦牟尼和諸佛菩薩都已經使用過。

## 二 如何研究佛學或佛教哲學呢？ (How to study Buddhism or Buddhist-philosophy)

首先我們必需對事實 (Fact) 加以分析，因為歷史的進展，人類社會的改革和變遷，使人生受到種種的不安和煩惱，這種煩惱的分析，我們非從人類的過去現在和未來三方面的事實加以分析不可的。

我們的方法，是使用實存哲學之實存的且實存論的分析法 (The existential and existential analysis)。這是一個深層心理學上的分析法 (a depth-psychological analysis)，其源來自狄爾泰 (Dilthey) 之解釋學 (Hermeneutik) 與傳雪兒 (Husserl) 之現象學 (phenomenologie)。解釋法是以了解或領悟 (Verstehen) 為主要的方法，是一種體認法；它既不以抽象的概念去囊括一切，也並不能只用情欲去了解東西，它是於體驗 (Erleben) 去「解生活關聯 (Lebens zusammenhang)」。如果以理解的抽象概念去處理「人」，則不能了解具體的現實存在之「人」問題。

傳雪兒的現象學是「本質學」(Eidetik)，以「本質直觀」(Weissensschau) 來研究存在之本質的。研究上特別注重本質之分析，將關於「自然」之一般的定律儘量「放進於括號裡」(emklammerung)，使自然定律不發生作用。其要處理的不是這些客觀的事實，它們可讓給以客觀的真理為目標的諸科學（自然科學與精神科學等），去研究好了。傳氏現象學是擬於我們的「純粹意識」(reines Bewusstsein) 裡來做本質的直觀及其記述。於此點，傳氏之本質直觀和佛學之「般若直觀」極其類似。為此，要經過「本質的還元」和「先驗的還元」之手續；即將感官的意識撥開，而還元於純粹意識。佛學之禪定三昧，很相類似。由於先驗的還元或本質的還元到達的境地，在佛學中叫做般若智慧 (Prajna-vijnana)。佛學所謂的一切「空」(Shunya)，如果採取世親之現象論的看法，則與傳氏、海德格 (Heidegger) 以及沙兒脫 (Sartre) 等之實存主義 (Existentialism) 中之「無」(néant, Nothingness) 很接近。因此實存哲學之分析研究的目標與大乘佛教之實相看法，尤其龍樹之存在論的分析又很接近。

傳氏現象學派是想把自己本性顯現出來 (Sich sehen lassen or make oneself to be seen)，以明顯本質，但是此方法，在倡揚大乘佛教的龍樹哲學裡，早已提到過「諸法實相」說。公元六世紀，龍樹認為小乘之四諦(苦、集、滅、道)，雖由三法印(諸行無常，諸法無我，涅槃寂靜)所演譯出來的，但其間輒缺乏一貫性，因此，龍樹以為一切法為不生不滅，是一相，亦可謂「無相」。無相是寂滅，也就是一切空。哲學上的分析與大乘佛教的主要不同點，在於佛教特別強調「行」，必需「心行相應」，生平等心，才能進入禪定三昧，體證萬法一如的境界。達乎此，那末我們的形體便和宇宙合而為一，空形於外，般若存乎內，生命統一境也就完全顯現出來。大乘佛教對於阿賴耶識 (Alaya) 之研究，便是採用了實存哲學所謂的「實存的且實存論的方法」的。其詳細的討論，佛學之五蘊十二處十八界等之解析，恐實存哲學還要輸一籌呢。

### 三 大乘的世界 (The world of Mahayana)

在我們日常的生活裡所感受的，雖然大部分都來自感官的經驗 (sensual experience)，但是我們仍希望，除了唯一的生命外，還有些事情值得我們去喜愛，我們的生存是事實，但我們必需使它合乎理想 (Our lives are "fact", but must be "ideal")，在我們有生之中，雖滲合着快樂 (joy) 和悲傷 (sorrow)，成功 (success) 和挫折 (shipwreck)，可是每一個人都不可以沒有理想，即價值之意識。佛教既是哲學，也是個宗教，是人們認為有價值而努力於實現的，你對佛教有了熱誠和追求，你便能獲得她的實惠。

在我們的肉體生活裡，無時無刻不被欲望 (Kama) 和理智 (Reason) 所糾纏着，由於這兩種不同目的在相互牽制，才使我們的精神遠離真理的世界，而日日競求於那抽象形態的空中樓閣！真理是存在於人們心中的，真理是主體性或如瞿兒結戈 (Kierkegaard) 所說那樣「主體性才是真理」，可是真理的世界並不能以感覺即「受」(sensation) 和理智 (Reason) 去得到的，而必需以般若的直覺 (prajna-intuition)，方能洞悉「實相」，而這個尚未知道而可能被知道的實相般若，正是我們精神所要促其實現的最高和最深的世界，也就是大乘的世界 (The world of Mahayana)。

可見大乘佛教便是一個 "Encyclopedic world"，它含藏着一切事理 (Allthings)，包括過去、現在和未來。而佛教的哲學影響我們的藝術、文學和哲學，既深且廣。

### 四 業的思想 (The thought of "Karma")

如上所述，人類的生存事實為煩惱，有煩惱便有痛苦，因此佛教的人生觀為「苦觀」。而苦觀的基礎在於「業」(Karma)。業是佛教的根本立論點，它象徵着一切事物的真實性 (Reality of allthings)，因為一切事之真實性，並不存在於現象的外表，而是存於人類生存之內涵。業包含着過去、現在和未來的一切種子，所以一切事之出現和滅亡，都遵循着業

的定律 (The Law of "Karma") 在演變，我們一切的美德 (Virtue) 和罪惡 (Vice) 乃象徵着業的昇沉。

無知 (Ignorance or Avidya)，煩惱或欲望 (Agnosis or kleśa) 和業 (Karma) 是我們意識的主要動力，無知是父，欲望是母，由此而產生人類一切心理的現象與行的現象，於是「自我」(ego) 相互依循而通三世。此為「業」因果律和自然因果律不同點也。

由於業的不可磨滅性 (The indestructibility of Karma)，於是我們的意識也就不斷的流轉着，可見業是佛教因果法則的基礎，也是一切實踐學說的根本定律 (The original law of the practical theories)。涅槃境 (Nirvana) 是用以破除無知和欲望的，唯有將這二種根本煩惱破除，才能使我们脫離業的束縛，獲得心身的永久和平，甚至可達到「彼岸」。

### 五 一切空的教義 The doctrine of Shunya

依照法相宗 (Dharmalaksana) 之分類，可以把「空」的教說分為三個時期。

(一) 小乘時期 (The Hinayana period)。說事物是實在的，我們可以利用實存的分析法 (The Method of existential analysis) 來分析我們日常的感覺世界，這是官能世界，而它是實在的。

(二) 般若時期 (The prajna period)。我們可利用實存論的分析法 (The Method of existential analysis)，來體證諸法的非實性。

(三) 華嚴和法華時期 (The Hua-yen and Lotus (Fa-hua) period)。這期便在確證諸法之中道實相。

由於覺知一切法皆苦，諸行無常，諸法無我，所以當我們由「法有」進入「法空」時，必需把一切法加以否定，然後在第三期時，再把絕對的「空」，一個個肯定起來，而歸於中道 (Golden Mean)。當達到這個澈底的肯定 (Yes-saying) 之後，便要再倒轉慈航，普渡眾生，這便是尼采 (Nietzsche) 之薩拉斯托拉 (Zarathustra) 卜三，而宣示其信念的大無畏精神。

總之，佛教是一個超越或解脫哲學 (Buddhism is a philosophy of Transcendence)，自從傳入中國後，形成特殊的發展，也有滙合我國固有的儒墨老莊思想，萃為宋代理學，對我國文化貢獻特大。可是也因為我中華民族對於宗教的吸收興趣是多方面的，於是被滲入了道教的多神色彩，民間神佛不分，且經中國長期的動亂，這才使大乘佛教的精神蒙上了一層冤枉的烏雲，終被世人所誤解，反而不能為中國之國教。雖然隋唐時代，曾一度被尊為國教，那時確也是佛教的黃金時代，但時代的變亂，經典的流散，後繼乏人，教義傳統僅囿於佛教叢林學府，而少向民間推廣，加以道教迷信色彩混雜，近代外來壓力侵襲，幾將使中國變為只是佛教的遺跡國了。佛教、佛學的再檢討和發揚光大的重大任務，都落在諸位肩上了，希望與同學互勉之。



中華民國四十一年癸卯歲成道日創刊  
中華民國五十年一月八日出版

# 菩提樹

第九卷 第二期

發行所：菩提樹雜誌社  
地址：臺中市和平街九十六號

封面：韋提希夫人樂生西方……江錦祥 1  
 北市大專學生活動專頁……資料室 2  
 演培法師抵越弘法……資料室 4  
 龍華佛教社佛像重光……資料室 5  
 菲佛歲暮慈贈會剪影……廣 範 6

我對佛學的看法……洪耀勳講 8  
 佛法精神與教育……田培林講 10  
 萬象更新（佛歌）……惟慈詞·楊國士曲 11  
 麗譙畫嚙……方 倫 12

金剛般若波羅密經要義自序……隆 泉 14  
 僧伽的職志……志 航 15  
 禪機與天機……王 熙 16  
 士先器識然後文藝……惟 悟 18  
 佛陀的倫理觀（續五）……王炯如譯 20

憂患之解脫（三）……張廷榮 22  
 回顧與瞻望……政大·郭潤漁 24  
 賣貧……師大·吳怡 29  
 我對宗教的淺見……臺大·陳麗生 27  
 宗教（二）……三般努比丘譯 28

外國訂閱處  
 一、南洋檳城昇旗山脚五〇三號妙香林 廣餘法師  
 二、星加坡大覺寺 志航法師  
 三、菲律賓大乘信願寺 瑞今法師  
 四、泰國曼谷越鵲中華佛學研究社 楊乘光居士  
 五、檀香山郵政一六一二號信箱檀華寺 祖印法師  
 六、香港文咸西街四十二號三樓 香港佛經流通處

社 長：李 炳 南  
 兼 主 編：朱 斐  
 名譽顧問：李豪偉 H.S. Levy  
 英文編輯：程道腴·法嚴  
 印刷者：中 臺 印刷廠  
 封面印刷者：興 臺 印刷製版廠

語體選譯歷史感應統記……趙亮杰·周子鳴 34  
 續談偶然與感應……慚愧學人記 33  
 我的信佛因緣（座談）……廖 玉 嬌 37  
 兒童戴假面具的老貓童話之廿四……滿 心 36  
 園地——動物故事……唐湘清·王炯如 38  
 因果報應故事類編……朱 斐 39  
 閒話刊務……寬智·觀玲 40  
 虛雲和尚畫傳……法嚴譯 42  
 國際佛教動態……本刊記者 44  
 佛學問答……李 炳 南 46

佛學函授部高級班教本……方倫居士編 48  
 第十課 天臺宗（三）……51  
 第十一課 天臺宗（四）……50  
 第十二課 三論宗（一）……49  
 第七、八、九課綜合指要……48  
 The Sixth Patriarch's Dharma  
 Treasure Alter-sutra. Mr. Lu K'uan Yu  
 Buddhist News ..... Translated by Fa Yen  
 5452  
 畫頁：四十二章經中二章……王 炯 如 56  
 封底：總統褒獎中蓮社社長許克綏……朱 斐 55

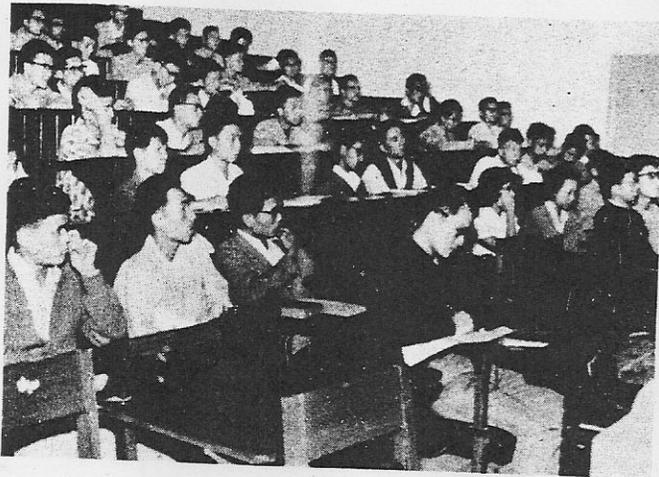
直接訂閱辦法  
 一、訂閱全年新台幣四十八元（港幣十元）  
 二、省內各地郵局均可劃撥訂款。  
 三、本刊劃撥帳號為「中二〇二三四」  
 四、訂閱者先向郵局索取填劃撥存款單（二聯）連訂款一併交郵局劃匯。  
 五、劃撥訂閱者匯費由本刊負擔  
 六、訂閱者在通訊欄須註明期別份數

各地分銷代售處  
 基隆：自來水書局  
 臺北：善導寺經書流通處  
 臺北：菩提書局  
 新竹：德興圖書局  
 臺中：中山路城隍廟前  
 高雄：慶芳書局  
 高雄：新大街一號  
 高雄：東門路二九六一號  
 臺中：瑞成書局  
 南港：南港書局  
 高雄：新大街一號  
 高雄：五福路四號

# 頁專動活生學專大市北 Special Pages on Buddhist Activities of Taipei College Students



學哲請次首期本社學(曦晨名今)光慈大臺  
「。法看的教佛於對我」：講動耀洪任主系  
Tsu-kuang (now re-named Chen-hsi) Society  
of National Taiwan University meeting  
for the first time this term. Picture  
shows Professor Y. H. Hung, Head of  
Philosophy Department, speaking on  
"My Views on Buddhism."



者講聽加參員社社學曦晨大臺  
Members of Chen-hsi Society  
attending the speech.



講林培士博田長院院學育教大師為右  
堂群樂入步士博田為圖[育教與法佛]  
Director of the College of Education,  
Dr. P. L. Tien, speaking on "Buddhism  
and Education."  
Dr. Tien entering the Lo Chun Hall.



Members of Chung-tao Society giving  
applause as a token of welcome.

。迎歡掌鼓員社社學道中大師